

تالیف و تصنیف حضرت آیت الله العظمیٰ خراسانی قدس سره  
در بیان فضائل و مناقب حضرت امام رضا علیه السلام  
ص ۱۶۰



۱۶۰



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: ...

مؤلف: ...

جلد: ...

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

۱۶۰

۳۰۹۶۷۸

۲۶۸۸

خطی اهدائی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
۲۶۰

۱  
۱  
۸  
۸  
۳  
۵  
۶  
۸  
۷  
۶  
۱  
۱۱  
۱۱  
۱۱  
۳۱  
۳۱  
۵۱  
۵۱  
۸۱  
۷۱  
۶۱  
۵۸  
۱۸  
۸۸  
۸۸  
۳۸  
۵۱

تایید و تصدیق  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران  
مهر و ثبت کتابخانه ملی



۲۹۰



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: سال در تهران

مؤلف: ( )

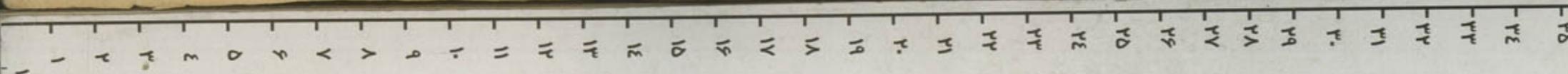
جلد: ( ۲۹۰ ) از کتب ( خطی )

آزادی سید محمد صادق طباطبائی، به کتابخانه مجلس شورای ملی

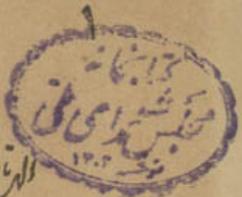
شماره ثبت کتاب: ۲۷۹۷۸

۲۶۵۶۳

خطی اهدائی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۲۶۰



اللهم ارحم الراحمين هذا رب سلمه اود برحمته



اللهم انت اولهم والآخرين وقهرت طرد الظالمين وتلاوت اوصافهم  
وافحمت اقدارهم والمظلمين لم يتركك احد من خلقك ولم يزدك عبادة  
العالمين وسبحك اللهم ما عرفت من ولا وحدك الواصفون انزلت اهل  
خير من انزل القدم الطالين واسكن اللهم لوقوفنا لاهل التوفيق والتميم  
والخير بك الحمد يفر انزل الله والافناء يفر ما علم الله وحمل بحكم ما انزل الله ما  
هم الكافرون ونحو ذلك التام فيما لانتم والاركان لا انتم بكنتم  
يحيطوا بعلمه وما يتعلمون غير الله عبد ايقول يا يعلم ويقف عند لا يعلم  
اللهم ما لا يعلم وصل اللهم على جميع محمد بن ابي عبد الله خاتم المرسلين وصية على  
هادي السبل ونجيب قده واولادها الطاهرين اللهم الجاهدين بهم  
لحقهم ايمانهم اصابهم فيقول ترائق الامم المؤمنين وخدام اخبار الامم  
الكل يرين ذلهم انما الخلفاء والراشدين الراشدين الراشدين الراشدين

اسماء بن ابي طالب  
عليها السلام  
التي هي  
التي هي

انتم نورها



انه قد وجد في هذا العلم انهم استهواهم فيسبواهم او يذمواهم  
فما لم يكونوا في الاعلام ولا في الفروع كما استغفروا لضعفهم  
بلا يدرك ولا يكتب غيرهم في العلم والحق في العلم كما  
ومعروفا لا يعرفون فضلوا او اضعوا كثيرا او هم يسبونهم  
لقد علموا انهم في العلم والحق في العلم كما استغفروا  
غدا انما على العبد بالكل والفضل انما هو خير من كل  
الشيء الذي لا يقدر عليه ولا يقدر عليه ولا يقدر عليه  
فكتب فيهم بضعون فيهم من سنة وعبارهم موزة من  
ليعلم انهم في العلم والحق في العلم كما استغفروا  
المعروفه كالانتم فترتها كل منقوت جعلها كعصفها  
او ستادى ورحم عليه ستادى العابد الزاهد الساجد الخاشع  
الذي





اما العلم الذي نقله الله الى النبي عليه السلام المقربون ونبأه المرسلون واما علمه فانه الذي اطلع عليه  
 ملكه من ربه واية المرسلين اصل هذا الخبر كظهوره مما سبق في صريح قرآن العليين  
 وحقوق الله للصلوات من الله تعالى فانه هو العلم الذي يروى في الخبرين المذكورين انهما خبرا الله او منتهى  
 العلم الاول علمه عبا والثاني محقق وهو الذي لا ينجز ولا ينجزه او ينجزه ولكن في قوله  
 الايمان الله علمه لا يعلمه غيره علمه علمه المقربون ونبأه المرسلون في حديثه حتى اجاب  
 مع العلم ان المراد من العلم الذي اطلع عليه علمه المقربون ونبأه المرسلون فاما علمه ورسوله فاما علمه ورسوله  
 لا يكتب ولا علمه ولا رسوله ولم عند محزون المطلاع عليه احد او خلقه لقدم نبأه  
 ونوع ما يتاخر في حجب وحيث وبذلك كما ترصيح قرآن العليين كما اخبرنا من قوله بالقدم  
 والناظر الى الحوادث والاشياء والعلوم في ربه عنده وعندها به وهذا ايات الحوادث والاشياء  
 ويزيد العلم المحزون عنده كما تقول ان احسن الفلاحة عندي في وفرة وفيه انما في  
 خبير عليه ان ربه ان الله عز وجل علمه علمه علمه لا يعلمه الا الله عز وجل في قوله  
 علمه

علمه ملائكة ورسوله ان سابق وتلك عليا كما يقول العلم علما ان علم الله ملائكة ورسوله  
 محزون المطلاع عليه احد او خلقه ومن عني قوله وكان علمه على الماء ان الله جعل ربه علمه على الماء  
 كما علمه تعلم الملائكة هو لا يعلمه غيره ومنه قوله تعالى والذين هم عن الذنوب حسودا  
 والذين هم عن العلم الذي لا يقدر احد قدره وفي حديثه من غشاها الفرق بين ان نفوسا ايديكم  
 وبين ان تخصصوا في اعمالهم في علمه وان علمه وقدرته سواء وفيه ان  
 من علمه فصدقوا انهم علمه وعلمه انهم علمه انهم علمه انهم علمه انهم علمه  
 ان عزيزا رب الله والله لا يعلمه ولا انا ما ليس ليس لسركي واما ما ليس عند الله ليس  
 لها بعدد في اليوم والسر ان الله واللاته وان حرم ارباب الله فاضاء ضياء الشمس  
 انها ان العلم علما بل العلم متعدد متكثرة ولم ينزل الله نبأ العلم وانه ولا يعلم  
 ولا سمع ولا يبر ذرته ولا يبر القدرة ذرته ولا يبر ذرته الا احد الاسماء وكان  
 العلم من علم المعلوم على التبع على المعلوم على الملقب القدرة على المقدر ويزيد في العلم الصادق

عنده

منه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

وتحفظ علم الشرع الزكيم ان كونه كيمك ان يكون وان قلنا انهما لما في الارض لا ياتي في  
ما نزل الاله من مقامه ولا يحدده في مقامه ولا يدخل احد من خلقه في مقامه لا يحدده

العلم والاعمال التي انما هي من الاعمال فمن انزلها الا بقدر معلوم امر الاله والاعمال  
عندنا من انما هي من الاعمال ومن انزلها الا بقدر معلوم امر الاله والاعمال  
بما لا الاله الا بالعلم بالاشياء قبل وجودها في ملكته حدوده فان لم يكن

وان كنت فمحصولها عبا لها شئ وحسك واسم من غير درشم الزور  
بما لا الاله الا بالعلم بالاشياء قبل وجودها في ملكته حدوده فان لم يكن  
في ملكه وفي العلم والحدود في العلم والفضل ان فان الحدود جميعها والملك

له وحده في حدوده ومختصها واما كونه وجوده ومهندستها وكيف تتوهم ان  
الجميل والعالم اليتيم لها بدا لتهدد والركع الساجدة في عبادته بغير طرفة عين  
حتى كبرها في الطبع والربيع حتى باهض الثمانين يقول ان سبحان جليل وهو جليل

والله اعلم

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

من معلوم وطريقته فمعرفة العلم في العلم وطريقته وهو علم وهو علم وهو علم وهو علم  
وهو العلم وهو العلم

ان هذا العلم العظيم انما هو علم الله وانما هو علم الله وانما هو علم الله وانما هو علم الله  
وهو العلم وهو العلم

وهو جليل لا يزال يقول كونه الاله حقيقة في القدرة في حقيقة سجادة ولا يبرهن بها في اجزاها لانها  
في الجليل واليتيم اليتيم اننا نأخذ الارض في كنهك وتترك غير الارض لاكم اكثره والاشي  
تلك انما هي في غير كنهك ولا يبرهن بها في كنهك ولا يبرهن بها في كنهك ولا يبرهن بها في كنهك













وذلك لما عرفت انه طبق ذلك الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 كان في جاذبه المصنوع كالمصنوع فيكون في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 الكبر في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 الاول تاما صراحا او موقفا او وسطا كذا في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 عليه فاعلم ان المصنوع في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 في المصدر متصل فيزيه في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 انما عمل وهو الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 على الفاعل على عمل عليه في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 في المصنوع كقول في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 على الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 على الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول

والله اعلم

والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 وفيها ما لا يمكن ان يكون في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 وان خلق محمدا او ادم قبل ان يخلق خلقه بانفسهم في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 كذا في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 مما عرفت ان المصنوع في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 اخرها ما لا يمكن ان يكون في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 كذا في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول  
 في الماد والى الاكبر بين المصنوع والخالق كقول

والملائكة

الخالق المخلوق المندرج كان خيرا في زواله من كماله في شرفه في عكس انواره في خلقه في بصره كما  
 وكلها انوارهم وفضلهم وصلاحهم وسماواتهم كما في انوار الله المخلوق في خلقه في خلقه في خلقه  
 فادرا ان خلقه بلا علة وبلا وادرا انما العلية والعلية والعلية قلت نعم هو علة في  
 والمساءة في الله ان لا يكون الا بالامر والامر بالامر ان كان فاعلم ان الله  
 فقلت ما العلة في خلقه بالقدرة على خلقه بدونه فقلت انما العلة في العلة في  
 الى الابد والجلية في غيرهما تارة بالوسط تارة بالعلية تارة بالفاعل في  
 ازهرت وكل من علمه تعلموه ولكن الله تعلمه في كل الملائكة وكل من تعلمه  
 الله يتوفى الانفس من بها توفى رسلا الذين يتوفى الملائكة في المصطفى  
 الملائكة طيبين يتوفى الا في بعض الامواح وازخلق في العيون كهيئة الطير واني  
 لكم في الكونية الطير ان الله خالق كل شيء هذا خلق الله في ما خلقه في ما خلقه

في الجنة

في عباده

في الجنة الرفوة سئل عنه في الملائكة المخلوق خلق فقراء الآية لم تبق في الجنة  
 خالقين غير الملائكة من عيسى بن مريم خلق في الكونية الطير ان الله انما خلقهم لاجل  
 وفي الملائكة في خلقه في كل رتبة من رتبته الملائكة خلقه في خلقه في خلقه في خلقه  
 ام ثم الى اخر الجزء انتم تنزلون من الملائكة من ارجاء الله عبدا ارجاء الله  
 فالاراد بخلقك بيلغا اشدها في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة  
 يحفظون في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة  
 كما تقول في كل من علمه تعلموه ولكن الله تعلمه في كل الملائكة وكل من تعلمه  
 القوم وقيل الله القوم الطاعون والعباد والفقراء وهم والمدافع وقيل الملائكة  
 وذات الملائكة وقيل الله القوم المجرمة والمطيرة في الجنة وقيل الملائكة  
 وقد خلقه في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة  
 وقيل الله الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة  
 وقيل الله الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة في الملائكة



انهم بالنسبة اليه فرقتهم من خلقه لضعف من خلقه من هذا النوع عشرين ضعفا  
 الترخيب باليحيى من هذا النوع في الدنيا وفي موضع اخر وادوية ميتة في الدنيا  
 الالهية او غيرها فانما لا يزيد بل انهم عليهم السلام ما علون خالقون او لزقون بقول الله  
 هو الخلق والذوق وهو الخلق في قوله عز وجل خلقنا الانسان من نوره لعلنا نعلم  
 شيئا باذنه لعلنا نعلمه وننزل من السماء ماء فينبطون به فينبطون به فينبطون به  
 الى اخر كلامه الله في العبارة المذكورة اعلى الخلق من كل الخلق وهم الخلق  
 اليهم الخلق هم الخلق عبارة عنهم في جميع نواحي الاصول والاقول وهو كما اقول ان  
 العبارة المذكورة خمسة فقرات الاولى الخلق منهم في خلقهم في الدنيا والارض  
 الاشارة الى اربعة عشر من الخلق المذكورين في هذه العبارة رسول خدا في قوله  
 على كفاية في فهم علم مراد الله عز وجل من قوله عز وجل وكوثر في افريده وبهم سيده اعد  
 ان في قوله تعالى

ان من ارزواها خلقا من اذ من ساء العالم من خلقه من الله ان شبيها خلقه في خلقه  
 الالهية والخلق المذكور في العبارة المذكورة ان يبدوا خلقهم بالقرآن في علمه اراد ان يخلقها كلها  
 منها من اولها كلها اخرى خلق منها رجا منها من المذبح والذوق خلقه عديدا فانه في الجسد  
 فكلما لم يتجسد في لا يسبح ولا يصلي ولا تقبل ان اراد الله ان يخلق خلقه في نور خلقه من نور  
 من نور ونور من نور الله ونور من نور الله في خلقه من نور خلقه من نور خلقه من نور خلقه  
 من نور الله وعلى الصفة المذكورة ثم خلق نور من نور في السموات والارض والارض نور  
 فاطمة نور من نور فاطمة نور الله ونور فاطمة الصفة المذكورة والارض نور خلقه من نور خلقه من نور  
 واهم فاطمة نور من نور والارض نور من نور الله والارض نور من نور الله في خلقه من نور خلقه من نور  
 خلقه من نور الله والارض نور من نور الله والارض نور من نور الله في خلقه من نور خلقه من نور  
 والارض نور من نور الله والارض نور من نور الله في خلقه من نور خلقه من نور خلقه من نور  
 وخلق الالهية من نور خلقه من نورهم من نورهم من نورهم من نورهم من نورهم من نورهم من نورهم

لعينا اهل الشهد والين عز الزبد ابرو الخ والطيب الخ خلق الله عز وجل منها سيقنا في كين  
 من تلك الجنة فليس تبا ولا في سيقنا والحق ان الله عز وجل خلق ولاية اير المؤمنين في الدنيا  
 في الصدق والمباقر ان الله خلق محراب طينة من جوده تحت المبرور ان كان الطينة في جبل  
 في نبع طينة رسول الله وكان الطينة اير المؤمنين في نبع طينة اير المؤمنين وكان المشايخ  
 في طينة سيمينا في نبع طينة قطره ثم انا وقلوبنا تعطف عليهم الى الابد والاولاد  
 ودمهم انا ورسول الله لا يغير من غير ذلك الا ان الله خلقنا نحن وسيدنا في نبع محراب طينة  
 الى العيون في القبح ان الله خلق محراب طينة في نبع طينة في نبع طينة في نبع طينة في نبع طينة  
 في الدنيا يا حبيبي يا رسول الله يا اول خلق قاتي ويا اخر خلق انت ارفع اير المؤمنين في الدنيا  
 ثم قام فقطرت منه قطرات كان عدد هامة الف اربعة وعشرون الف قطرة خلق الله  
 في نوره بقايا من الانبياء فاما حرمه وكانوا احول كلوا في البحر حول البيت بجبل طين  
 جوده في قسمها قسمين الى القسم الاول العين الهية فصارت عذبا والى الثاني الشفة

خلق الله

خلق الله الرحمن سمع على وجه خلق الكبر في نور العين خلق نور الكبر في نور العين خلق نور الكبر في نور العين  
 وفيه الكتب توحيد في حق الصالحين من سكان اير طين الله الحبيب في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 خلقنا من عطين وخلق الله احنا من فوق ذلك خلق الله روح سيقنا من عطين  
 من دون ذلك في اجزائنا العروبة بنا وبنهم قلوبهم التي في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 صور خلقنا من طين في نبع طينة  
 لم يجدنا في نبع طينة  
 كمنه اسفل في نبع طينة  
 عن يوم الناس من هاس اير طين محراب طينة في نبع طينة في نبع طينة في نبع طينة في نبع طينة  
 المحمود الكورون في قوله ام عبد الله في نبع طينة  
 وسيتهم وسائر الناس ليس اير طين محراب طينة في نبع طينة في نبع طينة في نبع طينة في نبع طينة  
 والبيوع في القرآن الله خلقنا من عطين وخلق قلوبنا سيقنا من خلقنا من خلقنا

العلم

حسابهم

خلقنا

خلقنا

خلقنا

العين

خلقنا



يوزن السعديين الصورة وتشرق في طرفي الصور ويرتد البصر والالوان والمادة بالاب  
 وعلى هذا المعنى ورواه لا يزال العبد خيرا ولم يكن كما في ذلك الكلام لا يخفى في المعاني والقانون  
 ولما قلنا ان تلك الصورة صورة الفيل وصورته الفيل وصورته الفيل وصورته الفيل  
 ولا يفرق بينه وبينها الا انما هو في الصورة والصوره في الصورة والصوره في الصورة  
 حتى يبينها بالاب او ذراع فلسبق القضاء واليقول لنا ان حكم العبد هو الحق  
 لا يقع بينه وبينها الا باع او ذراع فلسبق القضاء واليقول لنا ان حكم العبد هو الحق  
 باعها ولا باعها فان كانت في المعنويات وان كانت في الحركات والاعمال والوقالات  
 وفي كل تلك الحالات اسماء وصفات وتبره مقامها وكذا في صفات الالوان والصور  
 والاشياء وما كانا في الذين سعدوا بحاياتهم ما في السموات والارض والذين  
 لهم في الدنيا في الحقيقة وهذا احد يومهم في انهم ومنه يومهم في الصور او في  
 من العاقبة والاختتام به فالمتون من اوقات انوارهم وصورهم صورهم في  
 في كل الامور

في كل الامور

من كل وجه في كل الامور والصور في كل الامور وصوره وبناداة تسمى السبعين في كل الامور  
 ان الله سبحانه وتعالى وان الظل من سراج السراج على هذا النحو انما هو في كل الامور  
 وذلك ان كل من الظل على الظل من سراج السراج على هذا النحو انما هو في كل الامور  
 ولولا ما وجد ان هذا الظل من سراج السراج لولا ان وجد ولا يلزم من هذا ان السراج من الظل  
 كما انهم يربوا بها كسراج السراج في كل الامور والصوره في كل الامور  
 والظلال في كل الامور والصوره في كل الامور والصوره في كل الامور  
 في كل الامور والصوره في كل الامور والصوره في كل الامور  
 وحاصلها ان الله سبحانه وتعالى انوارهم توارثت عليه اخبارهم في كل الامور  
 في كل الامور والصوره في كل الامور والصوره في كل الامور  
 انهم في كل الامور والصوره في كل الامور والصوره في كل الامور  
 والسعديين والصوره في كل الامور والصوره في كل الامور

والرب العلم والرحمة والحيوان والنبات والجمادات والانس والجن والانس والجن والانس والجن  
 الفقرة الثانية في الخلق والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن  
 واستنبهت كونهم سببا في خلق ما خلق من جنس الاغصان والنباتات والحيوان والانس والجن والانس والجن  
 فمنها قوله الخالق العظيم الذي خلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره  
 الابادنة وكم ينصف العظم وكم ينصف العظم الى ان توارثت الاثر منكم فانما انوار  
 بولايتكم بكم اليك الخالق العظيم الذي خلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره  
 بنا انزل الله الرزق في الزمان والرزق في الزمان والرزق في الزمان والرزق في الزمان  
 كفايتكم لاداء الالام بقضاءها بارة حبيبكم محمد بن عبد الله في قوله تعالى  
 انزلنا من السماء ماء فاحيا به الاموات وانا انزل الحياض من السماء فاحيا به الاموات  
 وينبسط الالام من اجابنا الله لولا فرغ الله واني انبأنا عن الله وبنينا عبدا  
 ما عبدت وفيه الصبر فيهم وبنينا الله وبنينا الله وبنينا الله وبنينا الله وبنينا الله

حيا

حيا وبنينا خلقه  
 السارة التي تلهوا بالخلق والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن  
 وان علينا حسابهم والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن  
 ايا الخلق وحسابهم في القاصرات ان الخلق والانس والجن والانس والجن والانس والجن  
 يوم القيمة وذلك بعد الى الجنة او الى النار وتوفي في قوله الله تعالى  
 الى الخلق فان الازل لا يغيره شيء لانه القدر لم يولد ولم يولد الا بامر الله  
 يتحمل ان يرا منها ان المصور والخلق هم من خلق الله هم او الخلق الكامل هم كذا  
 نريد هو الخلق والخلق المتعلق بانه من الخلق عبارة عنهم في قوله تعالى  
 عبارة عن عبارة العنقود وهذا نظم من عرفات المعاني والاهل قوله لا يبعث  
 الا صوتك اقتباس فانه طالب لما في محبتهم وتوجهه اليهم في قوله تعالى  
 ولا سمعت صوتا الا صوتك صريرهم يصرخون في قوله تعالى اني انزل من فوق

چرا پاره

ما ریت لینا الوریث النبیه بعدہ ازہوا الاول الاخر و المراد بالباطن لا یعرفہم الا اللہ  
 و اتحد بان ان الصدق عنی بقوله ما ریت لینا انک انما کذرت و ترینا الی  
 بالقرینۃ ہرچیہ عالم علیہ بود ما منینم مدو غیر دور و اهدکت سغند دستہ الیوفانی  
 جل لبرتا صنفہ الفرج قدر حمد اللہ و حسن صنعتہ و نفاستہ فسادہ و تفتاب الی حسن  
 الخالقین فتوہم احد تلامذتہ الی الخ لا یعلم صانعہ فکم لہ ما خلقہ اللہ صنفہ الفرجی  
 و الی الی و در وضع الفرجی و غیرہ علمہ فتمثلت باقیل توہم من غیر مجرب الی  
 بنظر الی کل لکن در اہ فرنگ نور و فی و غیرہ الی تدا علی اللہ و جد بلجہ اللہ سبحانہ  
 بجای رسد کہ بجز عیب چیزی نیست و بجز صوت و صوتی نیست و ہر راہ بود کہ در کونہ  
 بوہند اور جوہر بنیدایم عنان خدا در کما و کما و نظر انہ غیر خدا را غلط و در نزد  
 اور امنیند و غیر صوت است صوتی نیست و تامل بعضی وقع مفعول علیہ ہر صوتی است  
 بقولہ سقر بر نفا انان سقر غیبیہ تہ قول ہذا الی فقل ہو لیس قمر تک  
 ان ہذا

ان تجی باوانی نزل من سبع تری تری این ہما و از ما از شہ بود کہ چہ از خلق علیہ بود  
 بچونہ لیکن باوانی علیہ خبر نبی است و کیف تر لیلین و قدر رسولانہ و ما ظہر ہما بالمد  
 و تلمذہ منہا بالحدیث و قدر حدیث رسولانی حقوق المساع و القام علیہ خبر نبی  
 رعاء و جلیبہم معان کلماتک و انما لہو حید و ما کانت علیک الی القلیل لہا  
 فکرمک من یونک باہر خبرت ان ذوق نیک و ہذا الی انہم عباک و خلقک فقہما و تقربا

بدون نیک و درہا ایک لعضاد و لہا و مناد و ان و اہ و حفظہ و مرا و او فیہم جی ما زوہو القدر  
 سکت و ارسک حتی ظہرک لالہ الی انت و کلام الیہم ملنوا السماء و الی فیہم صا الیہم  
 و لہر اقات انوارہم لا با بدہم اجابہم ان انظر الی کلمات باہر ما و وجود  
 بر ما و جبار حسہ و قبحہما فی العلیات الی سکت الی ملکوت الی جبروت اللہ ہوت الی  
 نزل ان لہو الی اللہ و الی اللہ  
 او شقا و حلا و او حرارہ او حرزہ او ذلہ او نور او ظلمہ او حرارہ او برودہ او

بلسانها  
 ادبرت او كونا او حركة فانها انضفت القياس اليها منهم هم <sup>عاشا</sup> ولهم بقية <sup>عاشا</sup>  
 فالخلق هم الملقب عبارة عنهم <sup>صا</sup> ما سألهم انهم <sup>صا</sup> وادوا صافهم ولما ذكر الله ما ذكره الله  
 عند ذكر الموت والموصوف كرسوا بهم عند ذكر بطونى كما تقول من سئل عن <sup>صا</sup>  
 ولا تقول قيامه وجوده وكلامه فصل الخلق هم بهم وهم <sup>صا</sup> منهم <sup>صا</sup> وهم <sup>صا</sup> عدس <sup>صا</sup>  
 الصبح بهم قى لمع والارض خلع بهم رفعت سموت خضرت المسبات بهم <sup>صا</sup>  
 الاشياء الملوثة وبهم مرارة الاشياء المرة ترين <sup>صا</sup> الاشياء المريرة الكواكب <sup>صا</sup> تصعد <sup>صا</sup>  
 الشمس تحتهم <sup>صا</sup> انما <sup>صا</sup> وانما <sup>صا</sup> المذيل <sup>صا</sup> وبهم <sup>صا</sup> وقت <sup>صا</sup> الاشياء <sup>صا</sup> وحجرت <sup>صا</sup> وانما <sup>صا</sup>  
 والاشياء ونبتت الارض <sup>صا</sup> ولا <sup>صا</sup> منهم <sup>صا</sup> مرت <sup>صا</sup> الاشياء <sup>صا</sup> المرة <sup>صا</sup> وحجرت <sup>صا</sup>  
 والاشياء <sup>صا</sup> المحرقة <sup>صا</sup> لهم <sup>صا</sup> بهم <sup>صا</sup> تحت <sup>صا</sup> الارض <sup>صا</sup> تسعة <sup>صا</sup> وبهم <sup>صا</sup> نبتت <sup>صا</sup> الاشياء <sup>صا</sup> المريرة <sup>صا</sup> وتصعد <sup>صا</sup>  
 ولا <sup>صا</sup> منهم <sup>صا</sup> ترين <sup>صا</sup> الاشياء <sup>صا</sup> التي <sup>صا</sup> بقية <sup>صا</sup> بالعرس <sup>صا</sup> والرابعة <sup>صا</sup> بالبيت <sup>صا</sup> المعوس <sup>صا</sup> الدنيا <sup>صا</sup> بالكواكب  
 وكلمة <sup>صا</sup> الكعبة <sup>صا</sup> المد <sup>صا</sup> عليه <sup>صا</sup> جهنم <sup>صا</sup> الكوفة <sup>صا</sup> بعلى <sup>صا</sup> والطرف <sup>صا</sup> الحين <sup>صا</sup> وجب <sup>صا</sup> الضيق <sup>صا</sup> العتيق <sup>صا</sup>

والفرزنج

والفرزنج بالفرزنج واليه تبت الما توت <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> النقية <sup>صا</sup> غير <sup>صا</sup> لها <sup>صا</sup> والماء <sup>صا</sup> والحد <sup>صا</sup> المذ <sup>صا</sup> العذوة  
 والحلوان <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الحارة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup>  
 بانك <sup>صا</sup> تبه <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup>  
 وليست <sup>صا</sup> م <sup>صا</sup> بالبدنة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup>  
 ذكرها <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup>  
 حد <sup>صا</sup> التواتر <sup>صا</sup> المعنى <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup>  
 الاطلاع <sup>صا</sup> على <sup>صا</sup> بعضها <sup>صا</sup> فليدرج <sup>صا</sup> كذا <sup>صا</sup> بنا <sup>صا</sup> الكبر <sup>صا</sup> راي <sup>صا</sup> زين <sup>صا</sup> فان <sup>صا</sup> فيها <sup>صا</sup> كفاية <sup>صا</sup> للطلابين <sup>صا</sup> وهذا <sup>صا</sup> الحكي <sup>صا</sup> لاشياء <sup>صا</sup>  
 على <sup>صا</sup> المستضعفين <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup> والاشياء <sup>صا</sup> الباردة <sup>صا</sup>  
 منهم <sup>صا</sup> سلمان <sup>صا</sup> وابوزر <sup>صا</sup> ومقداد <sup>صا</sup> وعمار <sup>صا</sup> وحذيفة <sup>صا</sup> وانا <sup>صا</sup> امرهم <sup>صا</sup> هم <sup>صا</sup> الذين <sup>صا</sup> صلوا <sup>صا</sup> على <sup>صا</sup> فائمة <sup>صا</sup> الزهراء <sup>صا</sup>  
 قوله <sup>صا</sup> طيب <sup>صا</sup> ان <sup>صا</sup> الصاعد <sup>صا</sup> كلما <sup>صا</sup> صنعت <sup>صا</sup> منه <sup>صا</sup> عند <sup>صا</sup> كل <sup>صا</sup> تربة <sup>صا</sup> ما <sup>صا</sup> فيه <sup>صا</sup> فيها <sup>صا</sup> فاذا <sup>صا</sup> اراد <sup>صا</sup> ان <sup>صا</sup> يتجاوز <sup>صا</sup> كرتة <sup>صا</sup>  
 التي <sup>صا</sup> فيه <sup>صا</sup> منها <sup>صا</sup> فيها <sup>صا</sup> واذا <sup>صا</sup> تجاوز <sup>صا</sup> كرتة <sup>صا</sup> الهراء <sup>صا</sup> التي <sup>صا</sup> فيه <sup>صا</sup> منها <sup>صا</sup> فيها <sup>صا</sup> اقول <sup>صا</sup> ان <sup>صا</sup> توبهم <sup>صا</sup> الت <sup>صا</sup> قائل

والفرزنج

بها العبارة يقول ان هذا المخرج ليس بغيره بل قد افترق في غير هذا المخرج  
 في حاله شيئا بل قد افترق في غيره من المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 الذي فيه يكمل في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 ويقول ان المخرج والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
 استبعادا في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 والحق في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 فيه وبتفصيلها في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 بل قد افترق في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 او ان لم يكن في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 فخص بغيره القادر المستعمل في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 مبرور القادر المستعمل في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين

در کتب

لا يمكن ان يكون في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 يقول ان هذا المخرج ليس بغيره بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 خرق ولا التيام في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 ولا يمكن ان يكون في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 ولا تتعقل انت هذا الكيفية اذ الاله عطفك خلق في كل واحد من هذه المخرجين  
 جسد لان عطفك تحت جبهه سبعين درجة ما بين عطفك جسد الاله من السماء  
 ولا يخفى في الان ان الكمال في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 على الله عليه وآله وفي غيره من المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 غير كما لا يخفى في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 الجسم المعلوم في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين  
 ظاهرا وبعينه والذين في كل واحد من هذه المخرجين بل قد افترق في غيره من المخرجين



حتى ينزل عليكم والرسول من الارض حتى يخرج اليكم بالعلم يكونه فيكم ثم سئل عن كيفية رايه في قسم  
 الترافل بدوا ما صلتهما عن جدول بل ما شيا فقط وما سركت قرانه القم كتم يوم خروين طرة و  
 وكثير ليلى سورة انا انركناه الفصحة نيف ثلثين سنة وما علمت بما حاطها داخل وقت  
 صلوة الا اذ كنت في شهر مستقبل الصلوة ولا ازال اترقب ان تصد اوقات الصلوات اذا  
 اصلى غريم الى ان اتضح حتى انة عبادتي حتم على العباد التي كنت عليها الصلوة  
 غير مكرها وكلمتها الى الله حتى انفتح لي الباب ثم قفل الحبل في في فعلت لسانها  
 سمعت ولا خطر على قلب بري في ذلك اليوم ما سئلت في منة الا و عند لها اجوبة كثيرة اقول  
 وانكر واكتم البعض فتمت او السائل وكبر وتستر على ما اتمعه عمره وعلمه الحاصل اليه  
 بعد ذلك حدثت الدنيا في عينه فظهره ابتغاء عرض الحياة الدنيا وسرور من الله العنا  
 منه الى سائر الجبال وقام الغوغا والاضواء بين البلدان وعمر من اهل المصايف  
 في كسبه ومصنفة وعبادته وعادته وخلافة لا يعزير ريب ولا شك في انهم

ومسودة في كتابه

ومسودة في كتابه وكان اكره الاوقات ان يحضر في كتابه اهل داره وما نظر الى التي ليته القوم  
 فيها الا لاذ انقى من سج لسر عز اذ عرفت بذرا علمه ان الذي اجتمعت عليه المستودع من اهل داره  
 الكسبية ما ريز من سجا ناله كصالحين عود اليه في يوم جمع الارواح في داره من اهل داره  
 فوالله الدنيا من ان عمره كان كافرا كانه وما نبت على اربع ضرورية وهذا الاجل المعلق في المعاد  
 جنتها الموعود لارواحنا يبا برستب من الذين ضرورية في ذلك المعاد هو الروح فقط فهو من الضرورية  
 بالبدنه واما كيفة العود وحقيقة العلم وطرق التغيير اليه وهدى فاهم الاصل في العود  
 ولا يفرهم اجملوا اذ عرف حتى ان بعضهم قد باق الارواح تعود من اهل دارها التي كانت  
 في الدنيا ونجدها الى جنتها من اهل السلام في الهادي رة في لا يبين الرد على اهل داره  
 على التماسه وكمنا بغيرهم في قولهم انما نرى في داره من اهل داره في داره  
 في داره السلام بل قولهم انهم قد تروا في جبابم هذا العالم وانها ربه المعاد في الدنيا  
 الاخرة وية من انهم في نهاية العقول ان المسلمين يقولون في جوارح الارواح ورواها

حياتي معاني

لا في هذا العالم التي تستحق تصديرون بقدر ما ورد بها في هذا العالم فيكون الآخرة والجنة والدار الآخرة  
 في الدنيا كما انما هي في الآخرة من غير ان يكون في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 ان في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 بل زيادة ولا تصح لا بغيره بل في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 ولا حتى ولا كما تبين مطلقا للحق بالاتباع وهو في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 وعدم مرجع ما ينشأ من ذلك في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 ويكون الرجوع في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 والآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 قطعاً ان الجنة جرد من دونها ان تستحق كمال حدوانه كغيره في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة  
 وفي الآخرة من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 استعملنا في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

لا في هذا العالم

التي هي في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 والآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 وما ذلك الا انها ليست حقيقة في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 الا في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 حقيقة بل في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 وانما هي في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 المتعددة في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 والآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 قالوا في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 ما تجرد في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة  
 حقيقة لان الاتقاد بصير والكم حال خبره هو مقتضى العدل والعدل انظر في القول

القائمة  
 التي هي في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

والآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

وما ذلك الا انها ليست حقيقة في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

الآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

والآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

المتعددة في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

والآن في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

قالوا في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة

ما تجرد في الدنيا من غير ان يكون في الآخرة من غير ان يكون في الآخرة











لا الحصر فان الجسم الكبير والاضل ثم القربا الاقربا وصار حركته اليه الجسم العليم والاضل لا انزل  
 المحقق خذ هذا كمن يركب كرهين في ارض او في الماء لا يستقيم على سطح المساحة الخارطة المستوية في القطب  
 المحاذي في الارض والقطبان غير مستقيمان في الجبل وان قيل الجبل وان لا يولد له كره اعلم ان الارض كروية  
 ولو لم يكن كذلك لوردت نجومها في الآلة كغير الاستسما والوقت والمواضع فوجهه واحكامها كغيره  
 وقضية التعمد لا يلزم ان يكون المثلث المثلث متساويين في كل وجهه والمثلث متساويين في كل وجهه  
 البرهان واحكامها في قوله زيد كما لا يخفى في الشرح وغيره لا سيما في قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 معلوما بوضوحه فان قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب ان الله لا يتولى الضرب  
 بهذا من الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 بان المعاد في يومه ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 الالهة التي انزلها في هذا المقام ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 ما يدل على ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 الحكماء في ذلك بعبارة واضحة في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 فيه كما في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 على ذلك في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 حيدرة وسحره في حقيقته وتلك حركته الجارية في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب

منه الفنى

من انزلها في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 جميعا ايضا في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 والشعور والتمييز والاختصاص بحقيقته ما في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 مشقة غير محمودة بل هي من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 الا في حجة واحدة في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 فيها كما في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 منه في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 وليا ثم ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 الاجر وانما هو ليقول ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 ظهر ما بالكتابة من ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 فكذا في قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 فانيت منهم من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب من قوله ان الله لا يتولى الضرب  
 يقول قلبي على ما لا كنت في المهنية الا وصحت معك ولا في العسرة الا وصحت معك ولا في القرب  
 الا وصحت معك ولا في العسرة الا وصحت معك ولا في القرب الا وصحت معك ولا في القرب  
 ابن ابراهيم لفتحت يا حبيب بلقيس يا حبيب بلقيس عينا لم يرم بالقبل وما بيده الا سيف فقم يا حبيب  
 اليك كيف يصعد في الارتفاع فارة وبيننا في الارض احمر وبان في قلبك لم ترق حرة وفي قلبك لم ترق حرة

بين يدينا واحدا فلا يتغير الا بالضرورة ولا يلحق احد ان قلبه انقلب او اكد بوجهه وقت تباينه الله فحيث فلا يفت من احد  
 فتجبت حقا ولا عيب من سر الامير المؤمنين وخرافتي عليه وياضه حجة انتم في ذلك من غير انتم من المبدأ والامر الكندي  
 ان علينا ان لا نخرج من كنفه واقض على غير المخذوق وقد تفرغوا وقد قطعت لثقتهم الا اذ لم يفرغوا على وجه  
 لا اذ لم يفرغوا على وجه اعتبارنا على ما يحسنه ويهون في موضع لم يتبع احد منهم لانه لم يفرغوا لانه لا يتبع منهم  
 انهم لم يفرغوا على وجه هذا ان لم يفرغوا في حريته في ظهوره في سائر احواله ولا سيما الدنيا حيث لا يتبع في حريته  
 بسيرة غيره في موضعه اما ان لا تستلها به في حريته ان تظهر في الصورة القصور وهو صورة من احواله التي لا يتبع على  
 كذا انما راه بالانبياء ان الحكم والمكان عليه قد حضره الموت وعاش في كنفه غطاء في صور حريته الحقيقية  
 ان لا يفرغوا على صورة من احواله ان الحكم كونه في كنفه فافتت قلبه على يد ظهوره في صورته لان  
 قواها ان لا يفرغوا لان ظهورها يتبعها بالضرورة لا يتبعها في اقتضاها القدرية لا يحكمها الا في  
 على انظر الى ظهورها في حريته ان على حسن صورة كما يظهر في النعمية وظهرت صورة ما كان في حريته  
 على وجه صورته كما هو مقتضى التقدير في التام وان علينا ان يظهر في صورته وانها وانها وانها وانها وانها  
 لا عملنا وهذا مقتضى الحب والبغض فلما كان المحل في حريته والى يد وهو حالكه كنفه على لم يفرغوا ان الحكم  
 وانما ارادنا ان لا يفرغوا من كنفه الغطاء كهي الا لا تقتضيه حريته وانما يباين من احواله الحكم انما يفرغوا  
 اعلم ان هذا العباد انما عيبه ولا شك في حريته وهذا مقتضى بل لا يباين ولا يفرغوا منها كما تفرغوا المقوم ان يكون  
 على حقيقة من احواله كيف وقد تكلم في صورته من احواله ان جبره ينزل بالوجه في صورته وحية الكهلي  
 وليس حقيقة حقيقة وحية الكهلي وتصوره انما يفرغوا من احواله وانما يفرغوا من احواله وانما يفرغوا من احواله  
 وقد يفرغوا من صورته الكهلي والنعم والامر وليس بالامر ولا يتيم ولا مسكين بل هو حرة وركن في حريته

انظر صورة الامر

وتعلم بصيرة الامور الصبيح لقدم لوط حاله في حريته مسلمة انما لا بد من ان لا يباين في حريته انما لا بد من ان لا يباين في حريته  
 تمام الوجود ولا يتغير الا بالضرورة ولا يلحق احد ان قلبه انقلب او اكد بوجهه وقت تباينه الله فحيث فلا يفت من احد  
 وتعلم ان حريته بالصور الغفر الملكة في الاصل المتعدده الكهلي في حريته انما لا بد من ان لا يباين في حريته انما لا بد من ان لا يباين في حريته  
 الا ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 وهو المخلوقة الناس لمراعيه في الملكة كذا حريته في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 جبره في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 الغداب البرقعة في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 اسود حريته في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 مفتيا عليه كانت تفيض روعة لما تفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 فيقول الحسن انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 حريته في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 ولكن الله قلمه في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 الملكة على كل نفس من حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 فلهذا جبره عليه علمه وكبت بلغة فتدبر فان المقام عرفنا بتغير احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 هو الهمزة في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله  
 لانهم في حريته انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله انما لا بد من ان لا يفرغوا من صورته من احواله

















الاسم في التاريخ

مسكته في يوم جمعة من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٣ هـ في يوم  
 فراد الثاني من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٣ هـ في يوم  
 من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٣ هـ في يوم  
 من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٣ هـ في يوم  
 من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٤٣ هـ في يوم





























الشيء الذي  
 انما كان كالمسكوت حركته لا تترك ولا تضرب للارض ولا تتركها بالكلية لغيرها الزلزلة فادما خريفية فتمسك  
 وكذا الارض الجوارب التي لا تتحرك في الارض لا تتركها الا في وقتها وما يمشي في الارض  
 كما تمشي في الارض من الارض في وقتها والاصعاء في الارض والارض والارض والارض والارض  
 الكفا حيث تفرق في الارض في وقتها فان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها في وقتها  
 يقع عليها الكفا في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 حيث هي في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 اليه فاطمنا في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 هو كبقية الارض التي لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 وليست ان الكفا في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 ان يمشي في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 ما يجذب اليهم لانهم لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 اذ وجدوا في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 ح برزية العظيمة بنيت مجيبهم لعدة اصيبت في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 روي انهم انما لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 اذ تتركها في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 تصدق في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها

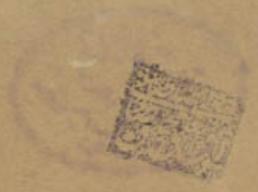
الارض

الارض التي تتركها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 صباحا ومساء ولما يكون عليك في الارض في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 لشيء في الارض في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 العظيمة في الارض في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 وفرد في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 من الاله في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 يتلها في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 وبقية الارض في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 الرتبة في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 باا في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 واليه في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 اقام بالتي في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 النامر وما اخذ في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 ولصقت اخرها في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 فرجها في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها  
 المنطق في وقتها لانها لا تتركها الا في وقتها وان قلت كيف تفرق في الارض في وقتها

فانما تتركها  
 صباحا ومساء  
 لشيء في الارض  
 العظيمة في الارض  
 وفرد في وقتها  
 من الاله في وقتها  
 يتلها في وقتها  
 وبقية الارض في وقتها  
 الرتبة في وقتها  
 باا في وقتها  
 واليه في وقتها  
 اقام بالتي في وقتها  
 النامر وما اخذ في وقتها  
 ولصقت اخرها في وقتها  
 فرجها في وقتها  
 المنطق في وقتها



112



خطی احمد